**網台課程：現代新儒家的經典閱讀**

**講稿**

簡介：

　　現代新儒家的學術思想是近代漢語學界中一股不容忽視的學術群體，然而，現代新儒家的學術思想卻也是一個龐大的思想資源，當中的各人皆在學術思想上有所專精有所系統的思想建構，單單從著作的數量來說已經是一個令人卻步的境況，例如：《牟宗三先生全集》有三十二冊；《唐君毅全集》有三十冊；《熊十力全集》也有十冊，而且，在浩瀚的卷籍中更涉及古今中西印等各個不同的思想系統，實在不容易消化或閱讀。有見於此，本節目即從中找出個別較為少人注意又理應不容忽視的著作，與大家一同分享當中的要義，冀盼為大家管窺當代新儒家思想的部分精彩面貌。

主講：韓曉華博士（香港新亞研究所（哲學組）博士）

**第十五集：熊十力的《明心篇》之三：《明心篇》中的本心論與智識論**

**第一部分：閱讀《明心篇》的主題之二：本心論（15分鐘）**

　　各位聽眾好，我係韓曉華博士，好高興與大家一同分享當代新儒家的經典閱讀。今集我會分享熊十力先生的《明心篇》，上一集我們分享了熊十力在《明心篇》中提出的習染論，習染論主要是講惡的來源及結構，從而指出「習心」的類別與作用，即「情意方面的雜染」與「知見方面的雜染」，前者需要克己盡去；後者則需要慎防而不可去。理由在於所謂「知見方面的雜染」其實是具有意識記憶或認知作用的「心」而來。而今集我們就是要講《明心篇》中如何講「本心」及「智識」。

　　上一集也提過熊十力寫《明心篇》的其中一個目的是區別「本心」與「習心」，而上集講的習染論講的是「習心」，那麼，甚麼是「本心」呢？又「本心」與「習心」有甚麼分別呢？簡單來說，「習心」是後天所做成的，相對地說，「本心」即是先天的。然而，這先天的「本心」有何特別或重要性呢？稍對傳統儒家思想有所涉獵的聽眾可能都知道，「本心」是孟子、王陽明一系傳統儒家在道德倫理層面上的重要觀念，當孟子說「性善」即是先天的「本心」乃是「純善」，不是與善惡相對的「善」；當王陽明說「良知」即是先天的「本心」乃是「知是知非」的道德判斷之準則。當然，孟子講「性善」，王陽明講「良知」，兩者都是指向「本心」的問題，而兩者自有其思想結構上的不同側重面，所以一個以「性善」指「本心」，一個以「良知」指「本心」。至於熊十力在《明心篇》所講的「本心」，則是從吸收了孟子與王陽明對於「本心」的思想，再根據自己的「體用論」加以轉化，不過，我們可以重點地知道熊十力所說「本心」的基本涵義是先天的、道德倫理層面的根據，而熊十力又會依據不同的討論脈絡對「本心」有不同的稱謂，有良知、明幾、仁心、天明、智等。這些都是要注意的。

　　首先，作為先天的、道德倫理層面的根據「本心」，熊十力稱之為「明幾」，所謂「明幾」即是指「本心」的發用，熊十力自己說：「明者，炤然靈明之謂。幾者，動之微。靈明之動，曰明幾。良知發動，即此明幾，可返己體驗也。」（《熊十力全集》第七卷，頁148）熊十力又會稱之為「本明」，他說：「明幾發於靈性，是本有故，亦云本明。」（頁148），又指出「本心」作為道德倫理層面的發動根據乃是本於「仁」，是以亦稱為「仁心」，他說：「本心備具生生、剛健、炤明、通暢諸德，總括而稱之曰仁德，故本亦名為仁。……仁心，吾身之主也。」（頁209）然而，熊十力的「本心」觀念，除了是先天的、道德倫理層面的根據，更從先驗的知覺能力來說，他說:「本心之明謂智。」、「本心天然之明才是智」（頁240），而在後天的經驗之中，即「知見方面的習染」來說的「習心」其實在經驗層面之中與「天然之明」的發動常混雜一起，如此，「本心」在認知層面上，熊十力又稱它為「智」或「天明」。好了，透過上述列舉出熊十力說「本心」的不同名相，我們起碼有幾個印象：第一，熊十力說「本心」是依於傳統儒家的說法而又有自己的見解的，依於傳統儒家的「本心」來講，則「本心」是先天的，又道德層面的根據，這個「根據」包括道德的發動能力（情感）、知覺能力（準則）。第二，熊十力說「本心」並不止於傳統儒家的道德層面而說，至少包括知識論的認知問題，所謂的「智」及「天明」是具有比較「知識」更為廣泛的意義。如此，我們至少可以發現熊十力對於「本心」論的用心並不是以現代的哲學概念或佛教名相來詮釋傳統儒家的思想，而是作出了自己的思想改造，尤其是對於「智」及「天明」等的說法更是形成了熊十力在《明心篇》中的「智識論」，這方面我們稍後會再討論。關於熊十力在《明心篇》中的「本心論」這裏還有一項重要的討論，就是《明心篇》作為以熊十力的「體用論」思想來論說的人心或人生論，「本心論」與「體用論」又有甚麼關係呢？這可以轉接到熊十力論「本心」作為生命力的討論。

　　其次，熊十力討論「本心」的先天性其實更涉及他的宇宙論根源的問題，他說：「明幾發於靈性。」（頁148）這裏的「靈性」並不是指「本心」之外還有一個「性」，而是指「本心」在字宙論方面的根源。熊十力在這方面的講法可以從幾個步驟來說：第一，從「體用論」來看，則「宇宙實體」乃是以「即體即用」的方式來展示，他說：「物質、生命、心靈等性，皆實體所固有。其變動而成為功用，則物質現之發展若有後先。」（頁153）換言之，所謂「宇宙實體」即宇宙的根源，或萬事萬物的根源，這可以說一個清楚的本體論哲學問題，而熊十力採取解答這個問題的正是「體用論」的角度，即「宇宙實體」乃是從「即體即用」來發現，所謂「用」即是從萬物的變動與功用來說，這是熊十力論說宇宙論的第一步；第二，熊十力從「宇宙實體」不可能單單從物質而產生，即生命、生靈等與物質同等的話，則如何可以從物質中「無中生有」地產生生命與心靈呢？如此，究竟怎樣才能具有產生生命與心靈呢？熊十力的說法為「宇宙實體」即是「生命力」，他說：「宇宙的大生命，即是萬物各有的生命，不是萬物以外，別有大生命也。」（頁157）再從「體用論」的觀點來看，則所謂「宇宙大生命」與「萬物各有生命」其實是指宇宙萬物的生生不息的變動與發展趨勢，用另一個講法來說，「宇宙實體」即是「生命力」或「精神力」。第三，至此，熊十力遂引伸出「本心」的根源即是「宇宙實體」的「生命力」義，更從而指出「天人合一」或「萬物一體」的可能即據此「宇宙實體」。他說：「萬物與吾人同得天而生，同稟受天賦生生之德，是為萬物皆有之生命。據此，可知凡人如能存養本心之仁，自然不至為小己的獨立體所錮蔽，而常不失萬物一體之本然。人與萬物，以形體言則各別，以生命言則渾然為一。」（頁300-301）由此可見，熊十力的「本心」思想並不止於道德層面，更擴闊至宇宙論的形上學層面。如果聽眾對於牟宗三先生思想有所涉獵的話，就可以發現這種構想其實與牟宗三先生在《心體與性體》中以「天道性命相貫通」作為詮釋宋明理學的思想架構極為接近，所以不難想像牟宗三先生的思想是很受熊十力所影響的。另外，熊十力先生對宇宙實體的討論其實涉及很多《易經》的討論，甚至可以說熊十力的宇宙論討論是以《周經》的觀點來說的，不過，我剛才只是盡量不用這方面的用語來解釋而已。這一節講《明心篇》的「本心論」暫告一段落。

**第二部分：閱讀《明心篇》的主題之三：智識論（15分鐘）**

　　各位聽眾好，我係韓曉華博士，好高興與大家一同分享當代新儒家的經典閱讀。熊十力在《明心篇》中的論述有三個主題，即習染論、本心論和智識論，所謂「習染論」，即是說惡的來源及結構，從而指出「習心」的類別與作用；所謂「本心論」，即是說「本心」具有道德層面的特質，尤其是具有「宇宙實體」的根據，從而能達至「天人合一」或「萬物一體」的境界。而「智識論」則比較特別，所謂「智」即是「本心」的認知能力，亦是「本心」的發動；所謂「識」即是經驗知識的學習。而熊十力的「智識論」，則是融合二者，以為「本心」的「智」能與經驗的「識」能合一，達至「崇智而不輕知識」的「智識合一」的境界。換一種講法，熊十力的「智識論」其實是想從本於道德層面的精神修養的「本心論」，與屬於經驗的科學研究的「知識論」統整為一套大的思想體系，而問題就是道德如何與科學統合呢？再換一種講法，宋明理學中有朱子強調「格物而致知」的格物之學，亦有王陽明的「致良知」的盡心之學，兩者如何可以統合呢？熊十力先生的「智識論」即在以其獨特的「體用論」思想而作出嘗試。至於我為何要換轉幾個講法來說呢？其實是想大家可以既從傳統儒家思想（即宋明理學）的角度，又從現代學術知識的角度來發現熊十力的「智識論」其實是一個以傳統儒家思想面對現代社會發展而作出種種調整的學說，這方面亦可以看出熊十力思想的特別處。

　　好了，究竟在「智識論」中怎樣才可以調和道德與科學呢？熊十力先生的做法可區分成三個步驟：第一，是「格物本于致知」，即是科學研究上的認知能力其實亦本乎於「本心」的能作主動的「智」而習得，他說：「知識固是客觀現實世界的反應，然知識之成，畢竟有內在的主動力深入乎物，了別乎物，才成知識。此動力即吾人本心天然之明，所謂智是也。」（頁245）在純粹的重大科學研究中，「本心」的「智」之表現更是具有大的意義，熊十力又說：「余固知凡為格物之學者不得不用純客觀的方法，然當其解決重大問題時必先之以假設。作假設時，卻衹靠內心天然的明幾。」（頁248）這樣來說，科學知識的發動或根源其實即是「本心」的「智」特質。第二，是「致知本于格物」，即道德層面的「本心」或「明幾」實亦需要從科學知識的層面來確立與肯定，熊十力說：「必推動、擴大吾本心之明，用於外在的一切物，窮究事物之規律與其本質，而變化裁成之，以盡物性而利於用。於是吾人始有經驗事物、鑽人事物、制馭事物、創造事物、利用事物的知識，故曰『致知在格物』也。」（頁240）這樣，道德層面的精神修養之「本心」其實亦需要依靠科學的知識。第三，是「知識之用必為良知流行」，即由道德層面而至「天人合一」或「萬物一體」的境界，實是亦能從科學知識的層面而說成。熊十力說：「接觸萬物、了別萬物、裁成變化乎萬物者，無往不是良知之發用。吾人誠能恒時保任良知作主，私欲不得乘間竊發，則一切知識之運用莫非良知流行。」（頁253）換言之，從精神修養的境界來說，假如達至「保任良知」或「不違仁」的境界，則科學知識的運用亦能體現出「良知流行」的境界。如此，「本心」的「智」與科學的「識」即在「智」的主導之下能統合為一體，這樣的講法亦能符合「萬物一體」的深層意義。

　　至止，我們已大致上討論了熊十力在《明心篇》講的「智識論」，從中我們不難發現熊十力的構想其實與科學與人生，或古代中國德性與學問的爭論所作的調整。當然，熊十力先生在《明心篇》展示出來的系統架構自然有它的特別之處，然而，也不是沒有無可非議的地方，以「生命力」作為「宇宙實體」的特質並從而賦予萬物生命，究竟如何可以賦予呢？「本心」的「智」又如何可能呢？其實，從牟宗三先生後來建構的兩層存有論來看，則不難發現是補充熊十力先生思想的不足之處，再從而建構自己的思想體系的。

　　綜觀熊十力的《明心篇》可以發現他的思想有很強的創造力，即從回應佛教、現代科學而調整詮釋傳統儒家的思想，並創發出「體用論」的思想體系。這幾集的熊十力《明心篇》希望能帶給大家初步地知道熊十力這個人的思想特別之處。

──第十五集完──