**網台課程：現代新儒家的經典閱讀**

**講稿**

簡介：

　　現代新儒家的學術思想是近代漢語學界中一股不容忽視的學術群體，然而，現代新儒家的學術思想卻也是一個龐大的思想資源，當中的各人皆在學術思想上有所專精有所系統的思想建構，單單從著作的數量來說已經是一個令人卻步的境況，例如：《牟宗三先生全集》有三十二冊；《唐君毅全集》有三十冊；《熊十力全集》也有十冊，而且，在浩瀚的卷籍中更涉及古今中西印等各個不同的思想系統，實在不容易消化或閱讀。有見於此，本節目即從中找出個別較為少人注意又理應不容忽視的著作，與大家一同分享當中的要義，冀盼為大家管窺當代新儒家思想的部分精彩面貌。

主講：韓曉華博士（香港新亞研究所（哲學組）博士）

**第十三集：熊十力的《明心篇》之一：熊十力與《明心篇》簡介**

　　各位聽眾好，我係韓曉華博士，好高興與大家一同分享當代新儒家的經典閱讀。今集我們會分享熊十力的《明心篇》。我個人相信閱讀過熊十力《明心篇》的聽眾應該是非常的少，甚至乎對於現代儒家思想有興趣的人，閱讀過熊十力著作的也不會多，所以，在開始分享熊十力《明心篇》的閱讀之前，我想先簡介熊十力的生平及思想。

　　我個人認識或聽聞熊十力這個名字是緣於牟宗三先生的著作，特別強烈記得牟宗三先生首次遇見熊十力先生時，形容熊十力的說話與神情皆是那種生命力旺盛，對儒家思想有真實感受的人。不過，自問多年來也沒有對熊十力先生的著作有較為深入的閱讀，可能由於熊十力先生的著作在閱讀上比較困難，一來熊十力先生的著作比較近於文言文，他的最出名的著作《新唯識論》更有文言文版本，我記得自己第一次買到的線裝書就是熊十力的《新唯識論》；二來熊十力先生的多是以佛學概念來詮釋儒學思想的，而我雖然曾經修讀過霍韜晦及屈大成等的佛學課程，但對於佛學的名相概念還是有點抗拒。所以，我個人對於熊十力先生的著作要遲至這兩年間才有慢慢的閱讀，閱讀的原因就是我認為自己對唐君毅、牟宗三等當代新儒家的認識應該可以依著的學派傳承而上溯或下傳的角度來認識或稍稍深入研究，當然，我個人亦認為熊十力哲學思想的研究也具有一定的吸引力，尤其是他所建構的「新唯識論」或「體用論」的思想系統，可以說是開啟了唐君毅與牟宗三兩位各自的思想系統。除了學術上的理由，也有一些因緣際會的原因，幾年前內地網站有好多文集下載，我就下載了整套的《熊十力全集》已經計劃將來會閱讀，後來又讀到陳來教授、林安悟教授等人的論文說及熊十力思想的文章，所以，就想對熊十力的哲學思想有多一重深一點的認識。以下我會先粗略介紹熊十力先生的生平及學思歷程。

　　熊十力，原名熊繼智、熊升恒，字子貞，曾化名為周定中。生於一八八五年，死於一九六八年，一直生活在中國內地的他，在八十多歲的生命裏曾經歷了中國近代史上的幾個重大階段，包括甲午戰爭，新中國的成立，國共內戰，甚至文化大革命等，亦曾經被批鬥。他的一生可分為三個階段，首階段是投身於革命的時期，即由青年十七、八歲已有志當兵，更嘗多次參與直接參與革命事業，期間對佛學產生興趣。熊十力自幼家貧，只是在鄉鎮的私塾讀過兩年書，後來是在不同的陸軍學堂從學的，換言之，熊十力的學問在很大的程度上是靠自學而來的。次階段是熊十力約在三十四歲時，他在一九一八年參加孫中山的「護法運動」失敗後，就對於革命事業深切地失望，曾說：「念黨人競權爭利，革命終無善果。」「吾黨人絕無在身上做工夫者，如何撥亂的反正？」自此決志鑽研學術，一邊到中學任教；另一邊在南京支那內學院師從歐陽竟無學習佛學。後來經梁漱溟推薦而被蔡元培聘為北京大學的特約講師，接替梁漱溟主講佛家的唯識學，後來輾轉又到過南京中央大學講學，唐君毅先生在這段時期從遊於熊十力。熊十力在這段時期主要的學術研究是佛學的，然而，在這段期間熊十力已蘊釀《新唯識論》撰寫，對於佛教的唯識學有種種的批評，《新唯識論》（文言文版本）在一九三二年的出版正標誌著他以儒家思想的《易經》中「生生不息」之本體思想來取代佛教的內心與外境之別，從而建構一新的「唯識學」思想體系，因這種新的思想系統與傳統的佛教有別，且滲入了其他思想的元素，再因為熊十力在《新唯識論》的署名上以「黃崗熊十力造」，在佛教中這種「造論」的說法只有是菩薩才可以使用，結果引來了佛學中的知識分子群起而攻，包括歐陽竟無、太虛大師等也批評《新唯識論》，當然，熊十力的學術地位更在由這本《新唯識論》而奠定。自此亦進入熊十力學思歷程的第三階段，即以《新唯識論》的出版為開始，以儒家思想的闡發為學問的中心。牟宗三先生在這段時期師從於熊十力。在抗日戰爭爆發期間，熊十力沒有隨北京大學南遷，而是先逃回黃崗，再往四川避難，輾轉又到過不同的書院講學。在一九四二年《新唯識論》的語體文版出版，這書的出版更可視為奠定熊十力作為「當代新儒家」的地位。在一九四五年抗戰勝利後，熊十力先回到北京大學任教，後來政局動盪不安，又輾轉到過上海、廣州等地講學，在一九五零年則應郭沫若等邀請返到北京大學任教，即是放棄離開中國內地到台灣或香港的念頭，其中的用心可以在一九五零年四月他寫信給毛澤東的意見中發現，他主要是欲呼籲政府重視中國傳統文化的研究，辦好支那內學院，勉仁書院等。可以說，中華人民共和國政府是非常禮待熊十力的，因為在一九五零年至一九五七年他任教北京大學期間是可以堅持在家授課的方式，又曾成為第二、三、四屆的全國政協委員。在一九五七年，熊十力出版《體用論》一書，並說明《體用論》是取代舊作《新唯識論》，主要以「體用不二」的思想體系來建構，在一九五九年出《明心篇》作為完整個《體用論》的系統。後來熊十力經歷多場大病，更患煤氣中毒，令身體極為虛弱。在一九六五年，周恩來亦透過人脈把《矛盾論》、《實踐論》等書轉贈熊十力，向他宣傳馬克思主義。在一九六六年，「文化大革命」爆發，熊十力被當做「反動學術權成」，被抄家又被批鬥，書稿全毀，但他還是不斷寫信給中央領導，表明對「文革」的抗議；在一九六八年，他更曾絕食表明心意，最後，他於一九六八年五月廿三日，因心臟衰竭而病逝。

　　從熊十力的生平來看似乎頗見一種儒者的風骨與剛毅，然而，也有學者從人物歷史的考察來看，發現熊十力先生在私德方面是有所欠缺的，翟志成教授就指出熊十力在一九四八年至一九五零於廣州的種種行為，常常表現出驕傲，吝嗇，好名，好勝，絕對不能夠擔當儒者的榜樣，翟教授甚至認為熊十力在私德方面的缺失，比較只在學術象牙塔內玩弄觀念遊戲的儒家知識分子更不可取。對於熊十力的私德或個人生活方面，我個人並沒有多大研究，所以不會多說任何評論。不過，當一個學者以宋明儒學的「良知」為真實生命的呈現來詮釋學術思想，我們又是否一定要求他就已經能達致一個聖人的境界呢？我是抱有懷疑態度的。一方面，即使是儒學傳統中孔子、孟子被我們尊稱為聖人，但是他們自己卻並不會承認的，因為對他們來說「成聖」是一種以生命來持繼達成的工夫，甚至孔子稱選顏回三月不違仁，即在三個月後有違仁之處，所以，單單從私德的問題來否定學術人格是值得質疑的。另一方面，雖然我們可以說一些修道者或學習「成聖」工夫的人可能仍有一些缺德行為，但是，假如這些行為是比較一般人更差的時候，如尼姑結婚，和尚食狗肉，神父嫖妓等，我們就不禁懷疑他們在作「成聖」工夫的誠意或功效。在這兩方面的思考之下，我常常認為中國傳統的哲學思想或西方的信仰等都是一套套的價值觀，它們在理性或智性上自有能圓滿地解釋的部分，然而，在價值觀的實踐上並不止於理性或智性上的層面，更有需要面對現實的層面或意志的層面，從而使得這些價值系統在面對實踐時需要作出不同的調節或整理。或者，這部分暫時說到這裏好了。

**第二部分：《明心篇》的研究概況及獨特意義（10分鐘）**

　　各位聽眾好，我係韓曉華博士，好高興與大家一同分享當代新儒家的經典閱讀。今集我會分享熊十力先生的《明心篇》，《明心篇》是熊十力先生晚年的著作，寫作的目的是要取代早年建構的思想系統《新唯識論》中的〈明心〉兩章，在《新唯識論》的〈明心〉上下兩章主要是探討人性論與人生論的問題，而在《明心篇》也是探討這些議題，作出更為精緻的論述，與他思想成熟型態的「體用論」更為直接發揮。

　　近代學術界對於熊十力的研究一直並未有特別熱烈過，這是相對於當代新儒家的第二代來說，尤其是與他的弟子輩唐君毅與牟宗三的研究來說。當然，雖然未有引起巨大的研究熱潮，但是也有一定的學術論文研究，以博士論文來說，台灣的林安悟教授早於一九八九年完成《熊十力體用哲學之詮釋與重建》；中國內地的郭齊勇教授也於一九九零年完成《熊十力研究》，這兩篇學位論文也已經出版成書，接著在中港台三地也不斷有學者以熊十力作為博士學位論文的研究主體。

　　然而，相對地，學界對於熊十力的《明心篇》的研究卻極為缺少的，尤其是顯題式的研究更是鳳毛麟角，我自己找到的就只有陳來教授的〈熊十力《明心篇》的明心論〉、陳德和教授的〈熊十力的體用哲學－－《體用論》與《明心篇》義理要旨〉兩篇論文。當然，熊十力的哲學思想最著名的「新唯識論」和「體用論」，即是提出了他自己相關於宇宙論或形上學的哲學系統，而這些哲學思想系統或架構，甚至可以說是與牟宗三先生的「兩層存有論」、「道德形上學」；唐君毅先生的「心靈九境」、「性情形上學」等同為當代新儒學中的獨特思想系統。所以，學術界對於熊十力思想的研究也主要是針對他的「新唯識論」和「體用論」。我刻意選擇分享熊十力的《明心篇》，自然也有自己的用心，可以從兩方面來說：一方面是《明心篇》的思想是熊十力哲學思想中的工夫論問題，而這方面可算是我自己年研究儒學思想的一個重要方向，所謂「工夫論」即是達致「成聖」修養方法或程序的論述，用補習天王的例子來說明，即是他們常常提出得到好成績的方法或程序，而討論這些方法或程序的論述就即是「補習論」。熊十力在《明心篇》的論述，主要是強調如何達致精神生活與物質生活的追求與平衡，內容涉及「本心的習染」、「本心」的根據及「格物」的智慧與知識合一的可能。換言之，熊十力的《明心篇》並不是純粹的形上學的討論，而是從生活的實踐作為入手的討論，我想這方面就是比較更能切合於我們的現代思考模式，這亦是比較於牟宗三先生在晚年強調建構「道德的形上學」所不同之處。所以，我選擇熊十力的《明心篇》作為與大家分享的經典閱讀，或者，今集暫時到此為止，拜拜。

──第十三集完──